

華嚴經疏論節要研習報告 目錄

華嚴經疏論節要研習報告〈1〉	2
華嚴經疏論節要研習報告〈2〉	3
華嚴經疏論節要研習報告〈3〉	4
華嚴經疏論節要研習報告〈4〉	5
華嚴經疏論節要研習報告〈5〉	6
華嚴經疏論節要研習報告〈6〉	7
華嚴經疏論節要研習報告〈7〉	8
華嚴經疏論節要研習報告〈8〉	9
華嚴經疏論節要研習報告〈9〉	10
華嚴經疏論節要研習報告〈10〉	11
華嚴經疏論節要研習報告〈11〉	12
華嚴經疏論節要研習報告〈12〉	13
華嚴經疏論節要研習報告〈13〉	14
華嚴經疏論節要研習報告〈14〉	15
華嚴經疏論節要研習報告〈15〉	16
華嚴經疏論節要研習報告〈16〉	17
華嚴經疏論節要研習報告〈17〉	18
華嚴經疏論節要研習報告〈18〉	19
華嚴經疏論節要研習報告〈19〉	20
華嚴經疏論節要研習報告〈20〉	21
華嚴經疏論節要研習報告〈21〉	22
華嚴經疏論節要研習報告〈22〉	23
華嚴經疏論節要研習報告〈23〉	24
華嚴經疏論節要研習報告〈24〉	25
華嚴經疏論節要研習報告〈25〉	26

華嚴經疏論節要研習報告〈1〉

30/08/97〈星期六〉講於新加坡佛教居士林

云何名修菩薩道？有往有復，名修菩薩道。

- 1．觀眾生心所樂欲，名之為往。隨其所應而為說法，名之為復。
- 2．自入三昧，名之為往。令諸眾生得於三昧，名之為復。
- 3．自行聖道，名之為往。而能教化一切凡夫，名之為復。
- 4．自得無生忍，名之為往。令諸眾生皆得此忍，名之為復。
- 5．自以方便出於生死，名之為往。又令眾生而得出離，名之為復。
- 6．心樂寂靜，名之為往。常在生死教化眾生，名之為復。
- 7．自勤觀察往復之行，名之為往。為諸眾生說如斯法，名之為復。
- 8．修無相無願解脫，名之為往。為令眾生斷於三種覺觀心故而為說法，名之為復。
- 9．堅發誓願，名之為往。隨其誓願拯濟眾生，名之為復。
- 10．發菩提心，願坐道場，名之為往。具修菩薩所行之行，名之為復。

以上十句，皆上句自利為往，往涅槃故。下句利他為復，復於生死，化眾生故。雖有往復，總為返本還源，復本心矣。〈疏1頁5〉

清涼著疏，首敘法界；以是此經之所宗，又是諸經之通體，諸法之所依，一切眾生迷悟本，一切諸佛所證窮。諸菩薩行自此生故。初成頓說，故不同餘經。〈疏1頁9〉

法性本空寂，無取亦無見，性空即是佛，不可得思量。

華嚴經疏論節要研習報告〈2〉

31/08/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

若有欲知佛境界，當淨其意如虛空，遠離妄想及諸取，令心所向皆無礙。

知妄本自真，見佛則清淨，如心佛亦爾，如佛眾生然，心佛與眾生，是三無差別。
〈疏1頁11〉

如來智海，識浪不生，澄淨清淨，至明至靜。無心頓現一切眾生心念根欲。

心念根欲，並在智中，如海含象。〈疏1頁17〉

一切法皆如，豈妄外有真。真如遍一切，豈真外有妄。是知真妄常交徹。亦不壞真妄之相。則該妄之真，真非真而湛寂。徹真之妄，妄非妄而雲興。〈疏1頁38〉

求佛智者，無所求中，吾故求之。心鏡本淨，久翳塵勞故。恆沙性德并埋塵沙煩惱中故。以順性無慳貪等，修檀施等故。諸佛已證，我未證故。又理不礙事，不妨求故。事不礙理，求即無求故。若此之修，名為無修，無修之修，修即無修，為真修矣。〈疏1頁39〉

深入法性，永出有海。依佛功德，離結使縛。住無礙處，其心寂靜，猶如虛空。於諸佛所，永斷疑惑。於佛智海，深信趣入。〈疏1頁48〉

華嚴經疏論節要研習報告〈3〉

06/09/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

文殊菩薩勸諸比丘，住普賢行，入大願海，成就大願海故心清淨。心清淨故身清淨。身清淨故身輕利，身輕利故得大神通，無有退轉。得此神通故，不離文殊師利足下。普於十方一切佛所，悉現其身，具足成就一切佛法。〈疏1頁55〉

若離信根，心劣憂悔。功行不具，退失精勤。於一善根心生住著，於少功德，便以為足。不能善巧發起行願，不為善知識之所攝護。不為如來之所護念。不能了知如是法性，如是理趣，如是法門，如是所行，如是境界。若周遍知若種種知，若盡源底，若解了，若趣入，若解脫，若分別，若證知，若獲得，皆悉不能。〈疏1頁56〉

經偈云：如有大經卷，量等三千界；在於一塵內，一切塵悉然。有一聰慧人，淨眼悉明見；破塵出經卷，普饒益眾生。佛智亦如是，遍在眾生心，妄想之所纏，不覺亦不知。諸佛大慈悲，令其除妄想，如是乃出現，饒益諸菩薩。〈疏1頁58〉是以諸師，盡命弘傳。〈疏1頁61〉

華嚴經疏論節要研習報告〈4〉

07/09/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

大方廣佛華嚴經者，即無盡修多羅之總名。大以曠兼無際，方以正法自持，廣則稱體而周，佛謂覺斯玄妙，華喻功德萬行，嚴謂飾法成人，經則貫攝常法。〈疏1頁63〉

三種三寶：

1．同相三寶：約佛上論同體

佛體之上，有覺照義，名為佛寶，軌則義為法寶。違諍過盡，是名僧寶。即以無漏法界功德為體。

法上有三，法有覺性，即是佛寶。軌持即是法寶。法體無違，即是僧寶。

僧上三者，觀智為覺，即是佛寶。軌則為法寶。在眾無違，無違眾生，名為僧寶。若約理義融現；心性本覺，即是佛寶。恆沙性德，皆可軌持，即是法寶。此恆沙德，性相不二，冥合無違，名為僧寶。

淨名云：佛即是法，法即是眾。是三寶皆為無相，與虛空等。是故若就覺義，並稱佛寶。軌則而言，無非法寶。冥符和合，莫不皆僧。義說有三，不可為一，然無別體，豈為異耶，故云同相。

別相三寶：即如前科，佛則橫該一切，豎徹十身。法則通四。僧雖該攝，偏語大乘，但舉文殊普賢。

住持三寶：

十身之中有力持身，及形像等。即住持佛。

其修多羅，即住持法。

住持之僧，此會含菩薩中。

然三三寶通於諸乘，有其勝劣。以義料揀。歸勝非劣。一理統之，三三無異，並皆歸敬，顯敬無遺。〈疏1頁70〉

華嚴經疏論節要研習報告〈5〉

13/09/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

著述所為，使令法眼圓滿，化盡含生故。但願大法弘通，眾生利樂。本意皆為眾生，得同普賢諸佛耳。良心普賢該因徹果，佛前佛后皆悉有故。普賢即是諸佛根本故。法界體故。金剛頂經云，十方諸佛禮普賢者，亦斯義矣。〈疏1頁72〉

無邊海會，各入解脫之門。境界萬差，同趣如來智海。

海慧菩薩云：如來境界無有邊，各隨解脫能觀見。是以經論有多家解釋，或登地菩薩，或加行賢人，或當代時英。皆思拔群伍，智出眾情。而所見不同，槩傳於世。各申其美共讚大猷。依之修行，無不獲益。〈疏1頁74〉

以聖教為明鏡，照見自心。以自心為智燈，照經幽旨。使造解成觀，即事即行，口談其言，心詣其理。心同諸佛之心，無違教理之規，暗蹈忘心之域。〈疏1頁75〉

如來化身，所轉法輪，無有窮盡。所謂智慧演說法輪，斷諸疑惑法輪，照一切法法輪，開無礙藏法輪。令無量眾生歡喜調伏法輪，開示一切諸菩薩行法輪，高升圓滿大智慧日法輪，普然照世智慧燈法輪，辯才無畏種種莊嚴法輪。〈疏2頁5〉

華嚴經疏論節要研習報告〈6〉

14/09/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

無用而常足者，莫妙乎道，有用而弘道者，莫大乎位。〈疏2頁16〉

行布是教相施設，圓融是理性德用。相是即性之相故，行布不礙圓融。性是即相之性故，圓融不礙行布。〈疏2頁19〉

欲登妙位，非行不階。行亦二種，一頓成諸行，一行一切行故。

十住品云，一即是多多即一。普賢行品說，一斷一切斷，一障一切障。一修一切修，一證一切證。若如此修，則頓成勝行。

一念瞋心起，百萬障門開。

偈云，不可說諸劫，即是須臾頃。莫見修與短，究竟剎那法。皆以圓融也。

二遍成諸行，此即行布。謂自大菩提心體相功德，五位等覺中行。

菩提心為始，體即三心。

直心，正念真如法故。即是大智無所執著。

深心，樂修一切諸善行故。即是大願，謂四弘等。

3·大悲心，救護一切苦眾生故。〈疏2頁20〉

華嚴經疏論節要研習報告〈7〉

20/09/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

經云，菩提心燈，大悲為油，大願為炷，光照法界。光即直心，炷即深心，油即大悲心。多以三心為體，上求下化，照理起行，不出此故。

又云，欲見十方一切佛，欲施無盡功德藏，欲滅眾生諸苦惱，宜應速發菩提心。菩提心為萬行之本，即此發心，便名為行。

欲成行位，須解法理，不體理事，行亦非真。

因果理事，皆由眾生性有。若性非金玉，雖琢不成寶器。良以眾生色性德而為體，依智海以為源。但相變體殊，情生智隔。今令知心合體，達本情亡，故談斯經。

諸佛世尊唯以一大事因緣故，出現於世。欲令眾生開示悟入佛知見故，出現於世。

華嚴經疏論節要研習報告〈8〉

21/09/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

有作之修，多劫終成敗壞。無心體極，一念便契佛家。

應發阿耨多羅三藐三菩提心，以等法界三業悔過，一斷一切斷。若如是知，是真實懺悔，一切罪惡悉得清淨。〈疏2頁30〉

如來法身是妙功德果。功德無邊，果亦無邊。功德無相，果亦無相。功德方便，果亦方便。無邊，故量齊虛空。無相，故妙同實相。方便，故無感不形。是為如來真妙法身。陰界不攝，非有非無，以有此身，為萬化之本，故得於中無感不應。〈疏2頁56〉

眾生真心，名如來藏。隨無明等緣，作諸眾生，流轉三界。而此真心，自性不失。〈疏2頁70〉

若諸眾生，觀察境界，修習法門。則得智慧，清淨明了。而如來智平等無二無有分別，但隨眾生，心行異故，所得智慧各各不同。〈疏2頁70〉

體相二大，俱名法身，以性功德本自有故。用即報化。〈疏2頁78〉

依三昧將有說，必須靜鑒前理。受諸佛加。縱定起而發言。言必真當。故受者之心自然篤矣。〈疏2頁79〉

此三昧是法體。非證不說。不證而說，則是生滅心行，說實相法。觀機審法，須藥病相當，方可說故。為受佛加，成軌儀故。〈疏2頁79〉

華嚴經疏論節要研習報告〈9〉

04/10/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

故於諸會，多明入定為說經緣。其所入定，皆盡法源，業用難思。以盡法源故，並感諸佛三業加等。〈疏2頁81〉

法無廢興，弘之由人。佛法無人說，雖慧莫能了。般若論云，法欲滅者，修行滅故。〈疏2頁84〉

今此能說，通三世間。開即為五。謂佛，菩薩，聲聞，眾生，及器。〈疏2頁85〉。若無聽者，終無有說。〈疏2頁87〉

內無德本，外豈能談。〈疏2頁88〉

慈悲深厚，無問自談。敬法重人，誠請後說。初心識昧，未解答求。上智慈悲，騰疑咨請。

聖無常應。應於克誠。心冥至極。故得佛加。以三昧力故，感十方諸佛現前。〈疏2頁89〉

諸佛同加即同說。一說一切說有四句。一說是一說。一說一切說。一切說是一說。一切說是一切說。〈疏2頁91〉

口業勸說以益辯。意業與智以益智。身業摩頂以增威。如來有力有慈，常冥加故。未定緣闕，不容有顯，故唯有冥。又有意加，故言必有。

〈疏2頁94〉

經有五義：〔一〕涌泉〔二〕出生〔三〕顯示〔四〕繩墨〔五〕結髮湧泉則注而無竭。

出生則展轉滋多。義同井索，有汲引故。

顯示正是聖教，顯事理故。

繩墨則楷定正邪。亦是繩之為經，能持於緯，同席經義。

結髮同線。線能貫華，結成髮故。〈疏3頁8〉

華嚴經疏論節要研習報告〈10〉

05/10/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

毗尼翻為滅。滅有三義，

〔一〕滅業非 〔二〕滅煩惱 〔三〕得滅果。〈疏3頁13〉

教誨沖深。法雲彌漫。智光無際。妙辯叵窮。

法華云：諸法寂滅相，不可以言宣，是法不可示，言辭相寂滅。〈疏3頁24〉

◎ 以無言之言，詮言絕之理。以無變之變，應無窮之機。

經云：了法不在言，善入無言際，而能示言說，如響遍世間。如來隨一切眾生心行欲樂無量差別，出若干音聲而轉法輪。〈疏3頁25〉

如來祕密藏。大法明大法照大法雨亦復如是。唯除第十地菩薩，餘一切眾生，聲聞獨覺，乃至第九地菩薩，皆不能安不能受不能攝不能持。〈疏3頁26〉

經云：如來知是一相一味之法。所謂解脫相，離相，滅相，究竟涅槃常寂滅相，終歸於空。〈疏3頁28〉

經云：過去諸佛，以無量無數方便，種種因緣譬喻言辭，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘故。一佛乘者，即華嚴矣。〈疏3頁29〉

隨聞一法，起種種解。圓機受教，無教不圓。偏機受教，圓亦偏矣。〈疏3頁31〉

佛有三語，隨自意語。說自所證一實等故。

隨他意語。一向方便引眾生故。

隨自他意語。半稱自證，半隨機故。

華嚴經疏論節要研習報告〈11〉

11/10/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

善會佛意。所說權教，乃是隨宜。所說實者，稱理究竟。說彼權教，是方便門。說於實教，是真實相。不謂方便為真實，則方便門開。

知實理之普周，則真實相顯。〈疏3頁32〉

不識權實，以深為淺，失於大利。以淺為深，虛其功故。〈疏3頁33〉

初發心時便成正覺。而謂但是如來方便說者。是以深為淺也。不能正修，高推聖境，即不能速證無上菩提。故云失於大利。〈疏3頁35〉

戒經云：善護於口言，自淨其志意，身莫作諸惡，此三業道淨。能得如是行，是大仙人道。〈疏3頁51〉

中論云：諸佛說空法，為離於有見，若復見有空，諸佛所不化。

〈疏3頁53〉

經云：唯此一事實，餘二則非真。十方佛土中，唯有一乘法，無二亦無三，除佛方便說。

吾從成佛以來，種種因緣，種種譬喻，廣演言教，無數方便，引導眾生，令離諸著。

〈疏3頁74〉

事乃是即理之事，理乃是即事之理。無理之明。無事不具。不滯一邊。必須融攝。

〈疏3頁82〉

別則教理等皆別。圓則教理等皆圓。

從假入空，從空入假，從假入中，三觀一心中得。即空即假即中。即一而三。即三而一。非先非後。非一非三。〈疏3頁85〉

華嚴經疏論節要研習報告〈12〉

12/10/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

華嚴之圓，是頓中之圓。法華之圓，是漸中之圓。華嚴名為頓頓，法華名為漸頓。
〈疏3頁88〉

經云：寧起有見如須彌山，不起空見如芥子許。空有無二，總忘心境，即事而真。
〈疏4頁6〉

但以假名字，引導於眾生。然後再以大乘而度脫之。〈疏4頁15〉

偈云，未來世諸佛，雖說百千億，無數諸法門，其實為一乘。諸佛兩足尊，知法常無性，佛種從緣起，是法住法位，世間相常住，於道場知己，導師方便說。〈疏4頁16〉

涅槃云：一切眾生皆有佛性。凡是有心，定當作佛。

又云：一切眾生，同有佛性，皆同一乘。同一解脫。一因一果。同一甘露。

一切當得常樂我淨。是名一味。〈疏4頁19〉

天台立四土：〔一〕凡聖同居土。〔二〕方便有餘土。〔三〕實報無障礙土。〔四〕常寂光土。〈疏4頁21〉

◎ 不輕品中，示現禮拜讚歎，作如是言，我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛者。

示諸眾生皆有佛性故。〈疏4頁23〉

涅槃云：彼一闍提雖有佛性。而為無量罪垢所纏，不能得出。如蠶處繭。

以是業緣。不能生於菩提妙因。流轉生死，無有窮已。〈疏4頁28〉

華嚴經疏論節要研習報告〈13〉

18/10/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

眾生即佛性。佛性即眾生。直以時異，有淨不淨。生之與性。二互相即。

明有眾生即有佛性矣。〈疏4頁30〉

佛性有二。一者理性。二者行性。理性定有。行性或無涅槃云：或有佛性，善根人有，闡提人無。即是行性。或有佛性，二人俱有。即是理性。

依於理性，明其等有。故云凡是有心，定當作佛。不言凡是有行，定當作佛。〈疏4頁37〉

眾生遇緣，熏習三乘種性，及不定無性，故有五耳。習近聲聞，成聲聞定性。

習近緣覺，成緣覺定性。習近菩薩，成菩薩定性。習近三乘，則成不定性人。

若都不習近三乘者，則成無性，卒難教化。故知熏習成五種性。

真理寂寥，不屬諸數。借一以遣三，三亡則一遣。一亦不為一，此以非一遣一也。

〈疏4頁46〉

令物除執。常說權實，亦莫執之。

偈云：諸論各異宗，修行理無二，競執有是非，達者無違諍。〈疏4頁47〉

海東曉公云：如言而取，所說皆非。得意而談，所說皆是。貴在得意亡言耳。

〈疏4頁48〉

言一念不生，即名為佛者，即心本是佛體。妄起故為眾生。一念妄心不生。何為不得名佛。

達磨碑云：心有也，曠劫而滯凡夫。心無也，剎那而登正覺。〈疏4頁52〉

華嚴經疏論節要研習報告〈14〉

19/10/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

頓詮此理，故名頓教。達磨以心傳心，正是斯教。〈疏4頁54〉

若詮三乘，即是漸教，若詮事事無礙，即是圓教。〈疏4頁53〉

佛地論云：大覺地中無邊功德略有二種。一者有為。二者無為。

無為功德，淨法界攝。淨法界者，即是真如。無為功德，皆是真如體相差別。

有為功德，四智所攝。無漏位中智用強故。〈疏4頁66〉

有諍說生死，無諍說涅槃，生死及涅槃，二俱不可得。〈疏4頁68〉

勝鬘經云：不染而染，難可了知。染而不染，難可了知。即不變隨緣，隨緣不失自性也。〈疏4頁70〉

第一義空，該通真妄，真非俗外，即俗而真故。雖空不斷，雖有不常。〈疏4頁71〉

楞伽云：初生則有滅。不為愚者說。一切法不生，我說剎那義。

照惑無本，即是智體。照體無自，即是證如。非智外如為智所證。非如好智能證於如。〈疏4頁76〉

約斷惑。不二而二，能斷是智。所斷是惑。惑體智體無二體故，故名不二。

華嚴經疏論節要研習報告〈15〉

25/10/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

涅槃云：明與無明其性無二。智者了達，無二之性即是實性。不壞相故，有能所斷，即名為二。二而不二，說為內證。以能合所故。惑即如故。

智無自性，即是如體。無心存智，是曰證如。智即是如，如即是智。法界寂然曰如，寂而常照曰智。〈疏4頁77〉

心生則種種法生，心滅則種種法滅。〈疏4頁81〉

言真如者，亦無有相。謂言說之極。因言遣言，此真如體無有可遣，以一切法悉皆真故。亦無可立，以一切法皆同如故。當知一切法不可說不可念，故名為真如。

智因如立，智體亦空。如假智明，本來常寂。〈疏4頁82〉

法雖無量，不出色心。離心心如。離色色如。則契心體離妄念矣。〈疏4頁83〉

亡言者可與道合，虛懷者可與理通，冥心者可與真一，遣智者可與聖同。

文殊師利問維摩詰言。我等各自說已。仁者當說何等是入不二法門。時維摩詰默然無言。文殊師利歎曰。善哉善哉。乃至無有文字語言，是真入不二法門。〈疏4頁84〉

法華云：開方便門，示真實相。方便即隨他意語，真實即隨自意語。又方便是三乘，真實是一乘。

直顯一乘如華嚴。開權顯實如法華。會權歸真如涅槃。斥權讚實如淨名思益。權實雙明如諸般若。帶權說實亦如般若。帶實明權亦如般若。〈疏4頁89〉

華嚴經疏論節要研習報告〈16〉

26/10/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

如來於一語言中，演說無邊契經海。無論小大，三一顯密，一剎那中皆具演耳。〈疏4頁94〉

兜率偈云：色身非是佛，音聲亦復然，亦不離色聲，見佛神通力。〈疏4頁96〉

宗通自修行，說通示未悟。

若說法不違佛，不違法，不違僧，是名說法。若知法即是佛，離相即是法，無為即是僧，是名聖默然。

正說之時，心契法理，即不說耳。明非緘口名不說也。〈疏4頁97〉

見一切空，不見不空，不名中道。中道者名為佛性。約其所見，空與不空即是中道佛性。約其能見，即是智慧。若不雙見，不識佛性。若見中道，名見佛性。〈疏5頁16〉

覺林菩薩偈云：心如工畫師，能畫諸世間，五陰悉從生，無法而不造。

次頌云：如心佛亦爾，如佛眾生然，應知佛與心，體性皆無盡。〈疏5頁17〉

由事理相即，故起滅同時。同時四相，不待後無。〈疏5頁23〉

須菩提白佛言。世尊。若是法平等，無有高下。為是有為，為是無為。佛言。非有為法，非無為法。何以故。離有為法，無為法不可得。離無為法，有為法不可得。須菩提。有為無為，不合不散。〈疏5頁26〉

華嚴經疏論節要研習報告〈17〉

15/11/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

一行為純，萬行為雜等，即事事無礙義，若一理為純，萬行為雜，即事理無礙。〈疏5頁30〉

唯心現者。一切諸法真心所現。如大海水，舉體成波。以一切法無非一心故。大小等相，隨心迴轉，即入無礙。〈疏5頁66〉

法無定性。即唯心現。從緣而生。無有定性。性相俱離。小非定小，故能容太虛而有餘。以同大之無外故。大非定大，故能入小塵而無間。以同小之無內故。是則等太虛之微塵，含如塵之廣剎，有何難哉。〈疏5頁66〉

如幻夢者。一切諸法，業幻所作，故一異無礙。〈疏5頁92〉

如夢。論云：處夢謂經年，覺乃須臾頃，故時雖無量，攝在一剎那。〈疏5頁93〉

普賢行品云：了達諸世間，假名無有實，眾生及世界，如夢如光影。

于諸世間法，不生分別見，善離分別者，亦不見分別。

無量無數劫，解之即一念，知念亦無念，如是見世間。

無量諸國土，一念悉超越，經于無量劫，不動於本處。

〈疏5頁94〉

十忍品云：譬如夢中見，種種諸異相，世間亦如是，與夢無差別。〈疏5頁94〉

偈云：譬如水中影，非內亦非外，菩薩求菩提，了世非世間，不於世住出，如影現世間，入此甚深義，離垢悉明徹，不捨本誓心，普照智慧燈，世間無邊際，智入悉齊等，普化諸群生，令其捨眾著。〈疏5頁98〉

華嚴經疏論節要研習報告〈18〉

16/11/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

唯心所現，法性融通，如幻夢，如影像。緣起無性故，觀法唯心，此六句該一切法。若染若淨，若依若正，若因若果，同類異類。皆以六觀貫之。〈疏5頁98〉

◎ 論云：不正信。隨言生解，不稱實故。退勇猛。不能亡相，趣實理故。誑他。以己謬解，為人說故。謗佛。指己謬解，是佛說故。輕法。以淺近解，解深旨故。

〔一〕正為。此經不為餘眾生說。唯為乘不思議乘菩薩說。謂一運一切運，圓融行位，即深不思議，又能遍達諸教。即廣不思議。兼為。即時雖未悟入，而能信向成種。

引為。權教菩薩。不受圓融之法。故十地之中寄位顯勝。借其三乘行布之名。彼謂同于我法。後因熏習，方信入圓融。以離此普法無所歸故。權教極果無實事故。

權為。二乘。既不聞。況于受持。故諸菩薩權示聲聞。或在法會而聾盲，彰其絕分。或示在道而啟悟，知可迴心。

遠為。凡夫外道闡提悉有佛性。今雖不信，後必當入。〈疏6頁4〉

經云：佛子。我今告汝。設有眾生見聞于佛。業障纏覆，不生信樂，亦種善根。無空過者。乃至究竟入於涅槃。〈疏6頁5〉

大般若廣說謗法之罪。謂此方墮阿鼻地獄，此土劫壞，罪猶未畢，移置他方阿鼻地獄中。他方復經劫壞，罪亦未盡，復移他方。如是巡歷十方阿鼻，各經劫盡，還生此土阿鼻獄中。千佛出世，救之猶難。若欲說其所受之身。聞者當吐血而死。故善現請說所受之身，佛竟不說。是知謗方等大經，非可輕也。〈疏6頁6〉

華嚴經疏論節要研習報告〈19〉

22/11/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

若除妄想，皆見佛智。〈疏6頁7〉

約圓融。一切即一切。無情之境亦是所被。況色性智性本無二體。〈疏6頁8〉

維摩詰言：一切諸法，如幻化相。汝今不應有所懼也。不著，故無所懼。

經云：何等名為諸法實相。所謂諸法畢竟空無所有。以是畢竟空無所有法念佛。復次如是法中，乃至少念尚不可得，是名念佛。〈疏6頁28〉

但能顯義理，一切諸法皆為教體。〈疏6頁29〉

華嚴經疏論節要研習報告〈20〉

23/11/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

阿難。或有佛土，以佛光明而作佛事。有以諸菩薩而作佛事。有以佛所化人而作佛事。有以菩提樹而作佛事。有以佛衣服臥具而作佛事。有以飲食而作佛事。有以園林臺觀而作佛事。有以三十二相八十隨形好而作佛事。有以佛身而作佛事。有以虛空而作佛事。眾生應以此緣得入律行。有以夢幻影響、鏡中像、水中月、熱時燄，如是等喻而作佛事。有以音聲語言文字而作佛事。

如是阿難。諸佛威儀進止，諸所實為，無非佛事。〈疏6頁30〉

生公云：若投藥失所，則藥反為毒矣。苟曰得會，毒為藥也。是以大聖為心病之醫王，觸事皆是法之良藥也。苟達其會，眾事皆畢矣。菩薩既入此門。

便知佛土本是就應之義。好惡在彼，於我豈有異哉。〈疏6頁31〉

香積世界，餐香飯而三昧顯。極樂國土，聽風柯而正念成。絲竹可以傳心，目擊以之存道。〈疏6頁32〉

苟能得法契神。何必要因言說。

華嚴性海，雲臺寶網，同演妙音。毛孔光明，皆能說法。華香雲樹，即法界之法門。剎土眾生，本十身之正體。一切世間諸境界，皆悉能令轉法輪。〈疏6頁35〉

華嚴經疏論節要研習報告〈21〉

29/11/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

一切所有，唯心現故。梵行品云：知一切法即心自性。〈疏6頁36〉

經云：佛子。三界所有，唯是一心。如來于此分別演說。皆依一心如是而立。〈疏6頁38〉

自善為因，佛力為緣，影像為果。〈疏6頁40〉

說法者無說無示。聽法者無聞無得。〈疏6頁46〉

華嚴經疏論節要研習報告〈22〉

30/11/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

自性如如。言來者，約從自性來至得果，是名如來。

性雖是一，因名應得，果名至得。其體不二，但由清濁有異。在因位時，違二空理，故起無明而煩惱所雜亂，故名為染濁。雖未即顯，必當可現，故名應得。若至果時，與二空合，無復惑累，煩惱不染，說名為清。果已顯現，故名至得。〈疏6頁49〉

眾生即因。因稱法界。法界攝法無遺，故眾生亦攝無遺矣。

佛本覺與眾生本覺無有二體。同一覺故。本覺即法身故。法身同故。眾生未證。佛證法身。〈疏6頁52〉

眾生心中佛，為佛心中眾生說法。佛心中眾生，聽眾生心中佛說法。〈疏6頁52〉

如來不說法，亦不度眾生。我從得道來不說一字，汝亦不聞。〈疏6頁54〉

真如于一切法中最勝。由緣真如起無分別智。無分別智是真如所流。此智于諸智中最勝。由此智流出後得智。後得智所生大悲。此大悲于一切定中最勝。因此大悲，如來欲安立正法救濟眾生，說大乘十二部經。此法是大悲所流，此法于一切法中最勝。菩薩為得此法，一切難行能行，難忍能忍。由觀此法，得入三地。〈疏6頁56〉

華嚴經疏論節要研習報告〈23〉

06/12/97〔星期六〕講於新加坡佛教居士林

法輪者。法本如，應頌如，乃至論議如。一切法皆如也，則無如非教。〈疏6頁57〉

萬法從緣，故無定實。如鐵之堅，遇火則鎔。如水之溼，遇寒則堅。明知從緣則無定性。假名而已。〈疏6頁66〉

不知三界由乎我心。從痴有愛。流轉無極。迷正因緣故，異計紛然。

心法剎那自類相續。無始時界輾轉流來。不斷不常，憑緣憑對，非氣非稟，唯識唯心。〈疏6頁94〉

華嚴經疏論節要研習報告〈24〉

07/12/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

從痴有愛，流轉無極，大乘有二義：

無明發業，愛能潤業。

過去無明，現在愛取。

大乘說，唯心為因，痴愛為緣。小乘亦以痴愛為因，業等為緣。

因緣性空，真如妙有。〈疏6頁95〉

依外道教行，但招苦果，無所成益。〈疏6頁99〉

儒釋道三教之不同：西方外道，明說三世，多信因果，知厭生死，欣求涅槃。但真源小差，致去道懸遠。

互融有是即空之有，空是即有之空。語空必攝有，言有必攝空。故曰互融雙絕，有即空故有絕，空即有故空絕。言不礙兩存者，不壞相故。有即空而有不泯，空即有而空不亡。真如隨緣，具恆沙德。〈疏6頁107〉

華嚴經疏論節要研習報告〈25〉

14/12/97〔星期日〕講於新加坡佛教居士林

經云：宗通自修行，說通示未悟。宗通說不通，如月被雲矇，宗通說亦通，如日處虛空。宗說兼暢。〈疏6頁112〉

此經以法界緣起不思議為宗。理實即大方。緣起即方廣。因果即佛華嚴。〈疏6頁115〉

龍樹指此為大不思議經。

若就題中分體宗用。理實為體，緣起為用，因果為宗。

普賢法界為因，遮那法界為果。因果不離理實法界。

五周因果：

所信因果〔二〕差別因果〔三〕平等因果〔四〕成行因果〔五〕證入因果
而此因果互為宗趣。一經始終，不離因果。故但因果為宗，不違所依法界。〈疏6頁118〉

清涼大師遺教曰：勿穿鑿異端，勿順非辯偽，及迷陷邪心，勿固牢鬥諍。

大明不能破長夜之昏，慈母不能保身后之子。當取信於佛，無取信於人。

真理玄微，非言說所顯。要以深心體解，朗然現前。對境無心，逢緣不動。

則不孤我矣。〈纂1-18〉

如來出世，始終不離剎那際。為此定體，稱法界性。更無長短始終，三世總為一際故。〈纂1-60〉

[淨空法師專集網站製作](#)